

## حرف الألف

١ أبان بن إسحاق [١] الدني ، عن الصباح بن محمد ، وعنه يميل بن عبيد .  
قال ابن معين وغيره : ليس به بأس ، وقال أبو الفتح / الأزدي : متروك . [٤]  
قلت : لا يترك ، فقد وثقه أحمد والمجلى ، وأبو الفتح يرف في الجرح ، وله  
مصنف كبير إلى الغاية في الجرح والبيان ، جتمع فأومى ، وجرح خلقا بنفسه لم يسبقه أحد  
إلى التكلم فيهم ، وهو التكمم فيه ؛ وسأذكره في الحمد .

أخبرنا أحمد بن حبة الله ، عن عبد المزين محمد ، أنبأنا زاهر ، أنبأنا أبو بكر  
البيهقي ، أنبأنا جناح القاضي ، حدثنا ابن دحيم ، حدثنا أحمد بن أبي عمر ، أنبأنا  
يحيى ، حدثنا أبان بن إسحاق عن الصباح بن محمد ، عن مرة الحمذاني ، عن ابن  
مسعود ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : استحبوا من الله حق الحياء ...  
الحديث . أخرجه الترمذي ، والصباح وإبراهيم .

٢ - أبان [٢] بن ثعلب [م ، ع] الكوفي شيخ جليل ، لكنه مدوق ، قلنا  
مدقه وعليه بدعته .

وقد وثقه أحمد بن حنبل ، وابن معين ، وأبو حاتم ، وأورده ابن عدي ، وقال :  
كان غالباً في التشيع . وقال السدي : زائع مجاهر .

فأما أن يقول : كيف ساع توثيق ، يتدع وحد الثقة المدالة والإتقان ؟ فكيف  
يكون تدلاً من هو صاحب بدعة ؟

وجوابه أن البدعة على ضربين : فبدعة صغرى كتنوع التشيع ، أو كالتشيع  
بلا فلاح ولا تحرف ؛ فهذا كثير في التابعين وتابعيهم مع الدين والورع والصدق . فلورده  
حديث هؤلاء لذهب جملة من الآثار النبوية ؛ وهذه مقسمة بينة .

(١) هذا الحرف إشارة إلى الترمذي . (٢) قبل هذا الاسم في المخطوطة صح ، وول  
لسان الميزان - نقل عن المؤلف : إذا كتبت صح أول الاسم فهو إشارة إلى أن العمل على توثيق  
ذلك الرجل ( السابق صفحة ٩ ) . (٣) م : إشارة إلى مسلم و « ع » إشارة إلى أن  
أبو يعلى بن الأربعة اتفقوا عليه .

# مِيزَانُ الْأَعْيَادِ فِي نَقْدِ الرِّجَالِ

تأليف

أبي عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان الدقيني  
المتوفى سنة ٧١٨ هـ

مختصين

على محمد البجاوي

دار المعرفة

بيروت - لبنان

ص. ب. : ٧٨٧٦

**سوال نمبر ۴۲ تا ۴۶:** کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان اقوال کے باب میں۔  
 اول ایک سوال میں لکھا ہے کہ شبِ سراج میں حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت جبرائیل علیہ السلام نے ملا کر کہا کہ یہ اللہ تعالیٰ کا حکم ہے کہ تم کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک نیا حکم دیا گیا ہے۔  
 دوسری یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اگر میرے بعد نبی ہوتا تو وہ ان سے ہوتا؟

تیسری یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اگر میرے بعد نبی ہوتا تو وہ ان سے ہوتا؟  
 چوتھی یہ کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے حضرت عائشہ کی روح کو دیکھا ہے؟

پانچویں: اکابرِ اہل بیت کے حضور میں یہ بات بھی ہوئی ہے کہ حضرت عائشہ کی روح اللہ تعالیٰ کے حکم سے ان کے حضور میں آئی۔  
**الجواب:** الشیخ الاسلام ابن تیمیہ رحمہ اللہ نے فرمایا ہے کہ یہ اقوال کا کیا حال ہے۔  
 کہنے کے بعد کہ یہ اقوال میں کسی کو شک نہ ہو۔  
 واللہ اعلم بالصواب۔  
 حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہے کہ وہ اپنے پیغمبروں کے ساتھ تھے۔  
 حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہے کہ وہ اپنے پیغمبروں کے ساتھ تھے۔  
 حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہے کہ وہ اپنے پیغمبروں کے ساتھ تھے۔

اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہے کہ وہ اپنے پیغمبروں کے ساتھ تھے۔  
 اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہے کہ وہ اپنے پیغمبروں کے ساتھ تھے۔  
 اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہے کہ وہ اپنے پیغمبروں کے ساتھ تھے۔

مسائل شریعت پر مبنی خوبصورت کتاب

# عرفان شریعت



ircpk.com



اعلیٰ حضرت  
 امام احمد رضا خان بریلوی رحمہ اللہ

پہلے اس سے جس نے سزا دہہ تیرے لیے سوال کیا۔ یہی تک کہ اس نے  
تجھ کو اپنی محبت کا پال پلایا اور اپنی رضا دہی کا نعت پستیا اور میرے پیارے  
فرزند اب تو تمام فوت شدہ فرائض کو تھا کر۔

## نبوت اور ولایت

”اور شیخ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے لولیاہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے بارے

میں یہ کہا)

کہ ولایت نبوت کا سلب ہے اور نبوت خدا کا سلب ہے۔ نبوت شعی وہی  
اور غیب ازل سے مستفہ ہے اور ولایت روح کشف کا مطالعہ اور بیان کے  
مطالعہ کا ایسی مقامی کے ساتھ ملاحظہ ہے کہ جبریت کی کمالات کو دور کر دیتا  
ہے۔ ایسی طہارت ہے کہ اسرار کے میل کو پاک کر دیتی ہے۔ پس انبیاء علیہم  
السلام حق کے صدور ہیں۔ اور لولیاہ صدق کے مظاہر ہیں۔ انبیاء حق کے وقوع  
کا کل۔ حکمت کے معنی کے اسرار کا دعویٰ کل قدرت کا اظہار ہے اس کے  
صدق قول پر دلیل ہے۔ اس کے امر کا طریق ہے۔ مقررین کی اس سے نہیں  
منقطع ہوتی ہیں۔

## کرامت کی تعریف

دلہا کی کرامت ہی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے قول کے جانوں پر  
استقامت فعل ہے ولایت کے سر کی باتیں کرنا تھیں ہے اور اس کی شیم کی  
حکمت میں گئے رہنا کرامت ہے۔  
کرامت اس کا نام ہے کہ کسی ولی کے دل پر خدا کے نور کے عکس کا اثر



قال في الأولياء رضي الله عنهم: **الولاية** <sup>١٦</sup> خلق النبوة والنبوة خلق الإخية والنبوة مستفادة من وحي

الملك وخب الأزل، والولاية طائفة رجع الكشف وملاحظة طالع البيان بها. يذهب  
كعبه الأشرية، ومطهره <sup>١٧</sup> تخفي نفس الأسرار والآليات مصادر الحق والأولياء مظاهر  
الصدق، ومعجزة النبي (ص) حل جرى الوحي والتحمي بأسرار معاني الحكمة وأحجار  
كمال <sup>١٨</sup> القدرة، ويرد على صدق قوله ومنهاج أمره بقطع به صريح الذكرى، وكرامة النبي  
استقامة فعل على قانون قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم، قال حدث <sup>١٩</sup> أسر الولاية نص  
والزهد لتسميها كرامة، والكرامة أثر التكاسف نور الحق على قلب الولي من منبع ضوء نور  
الملكي، بواسطة الفيض الأنبي ولا يظهر ذلك على الولي إلا مع عدم أغياره والأولياء مخصصوا  
بأشعارات <sup>٢٠</sup> نبوة وأطلاعات حقيقيّة، وأرواح خروية وأسرار قدسية وأغاس روحانية  
ومشاهدات زكية، وهم خلفاء الأنبياء وما ياب أسرار الأنبياء وغيب حيث قطرات الكرم  
ومهاج أسرار كنيسة القدم، وفرد في الأظلة السود في الأكلة كالأهلة، إذا مخصص من مرقد أكرامه

<sup>١٦</sup> الولاية: مكانة سامية فيها أولياء الله ومن أسبق حظ مستغان فيها لأنهم هم الذين في الله منسبا غير الله تعالى ومن جسد الله  
شخص جود الله وصمد ما يكون غير قائم على الله القدر جطر حقيقي لمزاجه لا التصرف بالشرع وحسب في التسلط صار  
جانسبون مصر، ١٩٤٩، ص ٦٩.

<sup>١٧</sup> ما تارة.

<sup>١٨</sup> من جعل.

<sup>١٩</sup> في خلق.

<sup>٢٠</sup> من جعلت.

# بهجة الاسرار ومعدن الانوار في مناقب البار الاشهب

الشيخ عبدالقادر الكيلاني

470-561 هـ / 1077-1165 م

نسخة جديدة معتقة وموثقة تحتوي ما ثبت نسبته له

تأليف

علي بن يوسف الشطنوي

دراسة وتحقيق

دكتور/ جمال الدين فالح الكيلاني

عفا وأنه قرنها في العمل بالشيء **قوله** ، والله أعلم . الحديث الخامس عشر حديث أبي هريرة أورده من وجهين .  
**قوله** ( عن أبي هريرة ) كذا قال أصحاب إبراهيم بن سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن أبيه عن أبي سلمة  
ورجالهم ابن وهب فقال ، عن إبراهيم بن سعد بهذا الاسناد عن أبي سلمة عن عائشة ، قال أبو مسعود : لا أعلم  
أحدًا تابع ابن وهب على هذا ، والمعروف عن إبراهيم بن سعد أنه عن أبي هريرة لعن عائشة ، وتابعه ذكرها بن  
أبي ذائدة عن إبراهيم بن سعد يعني كما ذكره المصنف مطلقا هنا ، وقال محمد بن مجلان ، عن سعد بن إبراهيم عن أبي  
سلمة عن عائشة ، أخرجه مسلم والترمذي والنسائي ، قال أبو مسعود : وهو مشهور عن ابن مجلان ، فكان أبا  
سلمة سمعه من عائشة وعن أبي هريرة جميعا . قلت : وله أصل من حديث عائشة أخرجه ابن سعد من طريق ابن  
أبي عتيق هنا ، وأخرجه من حديث غطفان أيضا . أنه كان يصل مع عبد الرحمن بن عوف فإذا شطب صر صر  
يقول أشهد أنك مكلم . **قوله** ( محدثون ) ينتج المال جمع محدث ، واختلف في تأويله فنبيل : ملهم ، قاله الأكثر  
قالوا : المحدث بالفتح هو الرجل الصادق الطين ، وهو من أتى في دونه شيء من قبل الملائكة الأعلى فيكون كالذي  
حدثه غيره به ، وهذا جزم أبو أحمد السكري . وقيل من يجري الصواب على لسانه من غير قصد ، وقيل مكلم  
أي تكلمه الملائكة بنور نبوة ، وهذا ورد من حديث أبي سعيد الخدري مرغوبا ولقطه ، قبل بأرسول الله  
وكيف يحدث ؟ قال تكلم الملائكة على لسانه ، ورواه في « فوائد الجوهرى » ، وحكاها القاسمى وآخرون ، ويؤيده  
ما ثبت في الرواية المعلقة . ويحتمل رده إلى المعنى الأول أي تكلمه في نفسه وإن لم يرمكها في الحقيقة فيرجع إلى  
الالهام ، ونسره ابن التين بالتفريس ، ووقع في « مسند الحيدى » ، كتب حديث عائشة ، الحديث للملهم بالصواب الذي  
يلقى على فيه ، وعند مسلم من رواية ابن وهب « ملهمون » ، وهي الإصابة بنور نبوة ، وفي رواية الترمذي عن بعض  
أصحاب ابن حبان « محدثون يعني مضمون » ، وفي رواية الاسماعيل ، قال إبراهيم - يعني ابن سعد داوود - **قوله** محدث  
أي يلقي في دونه ، انتهى ، ويؤيده حديث ، إن الله جعل الحق على لسان هر وقلبه ، أخرجه الترمذي من حديث  
ابن هر ، وأحد من حديث أبي هريرة ، والطبراني من حديث بلال ، وأخرجه في « الأوسط » من حديث معاوية  
وفي حديث أبي ذر عند أحمد وأبي داود ، يقول به ، يدل قوله « وقلبه » وصحة الحاكم ، وكذا أخرجه الطبراني  
في « الأوسط » من حديث عمر قتبه . **قوله** ( زاد ذكرها بن أبي ذائدة عن سعد ) هو ابن إبراهيم المذكور ، وفي  
روايته زيادتان : إحداهما بيان كونهم من بني إسرائيل ، والثانية تصحير المراد بالحديث في رواية غيره فإنه قال بذلك  
« يكلمون من غير أن يكونوا أنبياء » . **قوله** ( منهم أحد ) في رواية الكشي « من أحد » ، ورواية ذهكريا  
وصحبا الاسماعيل وأبو نعيم في مستخرجيهما ، وقوله « وإن يك في أمي » قيل لم يورد هذا القول مورد التردد فإن  
أمته أفضل الأمم ، وإذا ثبت أن ذلك وجد في غيرهم فامكان وجوده فيهم أول ، وإنما أورده مورد التأكيد  
كما يقول الرجل : إن يكن لي صديق فإنه فلان . يريد اختصاصه بكل الصداقة لاني الأصدقاء ، ونحوه قول الأجير :  
إن كنت عملت لك فرقى حتى ، وكلاما عالم بالسل لكن مراد القائل أن تأخرك حتى عمل من عنده شك في كونه  
عمله . وقيل الحركة فيه أن وجودهم في بني إسرائيل كان قد تحقق وقصره ، وسبب ذلك احتياجهم حيث لا يكون  
حيثما فيهم في . واحتمل عنده **قوله** أن لا يحتاج هذه الأمة إلى ذلك لاستغنائها بالقرآن من حدوث نبي ، وقد



فَمِنْ الْبَارِئِ

2024年12月25日

الإسلام والمسلمون

الحمد لله الذي جعلنا من عباده المستقلين

الحسين بن علي

المكتبة العامة



(٥٠٨) حدثنا علي قال نا عبدالله بن عبد المؤمن نا عمر بن يونس الباهلي  
 أبو حفص قنا أبو بكر عن ابن جريج عن عطاء عن أبي الخرداء قال: قال رسول  
 الله ﷺ ما طلعت الشمس على أحد أفضل من أبي بكر إلا أن يكون نبي.

(٥٠٩) حدثنا جعفر بن محمد القزويني قنا ثيبة بن سعيد قنا عفان بن مسلم  
 نا همام بن يحيى نا ثابت البناني قال سمعت أنس بن مالك يقول: سمعت أبا بكر  
 الصديق يقول قلت لرسول الله ﷺ ونحن في الغار يا رسول الله لو نظر القوم  
 إلينا لأبصرونا تحت أقدامهم فقال رسول الله ﷺ: يا أبا بكر ما ظنك باثنين  
 الله ثالثهما؟

(٥١٠) حدثنا جعفر بن محمد نا محمد بن الحنفى قال نا حيان بن هلال أبو

المرج (٢٠٦: ٢٣٢)، لكن للمباري (٥٠٨).

وأخرجه أبو نعيم في دلائل النبوة (١١: ١٢) من طريق عبدالله بن طلحة عن همام عن أبي  
 بكر بن عبد الرحمن بن عمر، وكذا ابن أبي شيبة كما في الفتن والفتوح لابن كثير (١: ٢٠٦)  
 من طريق طلحة.

وأما هارون بن موسى بن أبي طهفة عبدالله بن محمد بن أبي فروة القروي أبو موسى المدني،  
 فثقة قال أبو حاتم شيخ، وقال الشافعي لا بأس به، ووثقه مسلمة والداؤدي، مات سنة  
 ٢٥٣.

المرج (٢: ٩٤)، التهذيب (١١: ١٣).

ومضى الحديث برقم ١٣٢.

(٥٠٨) إسناده صحيح لم يمسس أبو بكر الرازي عن ابن جريج لم يمسس في من  
 هو؟ وأخرجه عبد بن حيد كما في منتخب مسنده (٢١: ب) عن شيخه عمر بن يونس نا  
 أبو سعيد البكري (كذا) عن ابن جريج وفيه ما طلعت الشمس ولا غربت وأبو سعيد  
 البكري أيضاً لم يمسس. وأما عبدالله بن عبد المؤمن بن عثمان الأرمي الواسطي الطويل فثقة  
 روى عنه جماعة ثقات وذكره ابن حبان في الثقات ووثقه الذهبي.

الكنز (٢: ١٠٥)، التهذيب (٥: ٢٠٢) ومضى الحديث برقم ١٣٥، ١٣٦.

(٥٠٩) إسناده صحيح ومضى برقم ٢٢٢ من طريق عفان.

(٥١٠) إسناده صحيح.

ومحمد بن الحنفى نا عبد بن قيس نا هبشل المزني (بفتحين) أبو موسى المعروف بالزمن،  
 ولد ١٦٠، ثقة حجة قال الخطيب كان ثقة نبأ صحيح سائر الأئمة بحديثه، مات سنة ٢٥٢.

من تراث الإسلام  
الكتاب الثامن والعشرون



جایزه ام العسری  
مركز البحوث العلمی و اجراء التراث الاسلامی  
مطبعة الشريعة والدراسات الإسلامية  
مصلحة الحكومة

# كِتَابُ فَضَائِلِ الصَّحَابَةِ

للابتسام  
أبي عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل  
(١٦٤ - ٢٤١ هـ)

تحقيقه وشرح احاديثه  
وصي الله بن محمد عبد عثمان

المجلد الأول

كثيراً وضحككم قليلاً، وخرجتم تجارون لا تعلمون تنجون أو لا تنجون»

٢١١ - أخبرنا سليمان بن داود، عن شعبة، عن قتادة قال: سمعت سالم بن أبي الجعد، يحدث عن معدان بن أبي طلحة، عن أبي الدرداء أن النبي ﷺ قال: «أيعجز أحدكم أن يقرأ ثلث القرآن في ليلة؟» قيل: يا رسول الله، ومن يطيق ذلك؟ قال: «يقرأ ﴿قل هو الله أحد﴾».

٢١٢ - حدثنا عمر بن يونس اليحامي، ثنا أبو سعيد البكري، عن ابن جريح، عن عطاء، عن أبي الدرداء أن رسول الله ﷺ قال: «ما طلعت الشمس ولا غربت على أحد أمهل - أو خير - من أبي بكر، إلا أن يكون نبي»

الدرداء: لا يعرف له سماع مهمل، و«أبو النباح» فقط.  
ونقط: «لو تعلمون ما أعلم لضحككم قليلاً ولبكيكم كثيراً» أخرجه البحاري كتاب الكسوف، من حديث عائشة (٥٢٩/٣) دفع، ومسلم (ح) ٦١٨، حديث (٩٠١) وأحمد من حديث أبي هريرة (٢٥٧/٢)، ومن حديث عائشة (٨١/٦، ١٦٤)، والنسائي في السهو، والترمذي في الرهد (٩)، وابن ماجة في الرهد، والدارمي في الرقاق (٢٦)، ومالك في كتاب الكسوف.  
ورخصت ذكره ابن أبي حاتم في «العلل» (١٠٠/٢)، وقال قال أبي كذا حدثنا مسلم، وحدثنا أبو حمزة الخوضي عن شعبة، عن يزيد بن خمير، عن سليمان، عن ابن بشار أبي الدرداء، عن أبي الدرداء قال: «لو تعلمون» موقوف قال أبو حاتم وهذا أثبت، وموقوف أصح، وأصحاب شعبة لا يعرفون هذا الحديث.

(٢١١) صحيح

وأخرجه مسلم (ح) ٥٥٦، وأحمد (٥/١٩٥)، و(٢٢٢/٦، ١١٣، ١٢٧)، وعمره «نري في الأطراف إلى النسائي في «اليوم والليلة»

(٢١٢) في سننه كلام

عطاء لم يسمع تخلفه، فإنه كان في أبي رباح - وهو للشهود برواية ابن جريح عنه - فعلى سماعه من أبي الدرداء كلام، وكذلك إن كان هو الخراساني أو الكيخاني.  
وانظر هذا الحديث عند ابن أبي عمير في «السنن» (١٢٢٤)



الشيخ

رحمته

مسند الشيخ محمد بن حبيب

دار الكتب

رَأَى السِّيَّيَ ﷺ وَأَنَا أَمْسَى أَمَامَ أَبِي بَكْرٍ فَقَالَ: «يَا أَبَا الدَّرْدَاءِ أَمْسَى أَمَامَ مَنْ هُوَ خَيْرٌ مِنْكَ، إِنَّ أَبَا بَكْرٍ خَيْرٌ مِنْ طَلَعَتِ عَلَيْهِ الشَّمْسُ وَلَا هَزُبَتْ» (١٣٠٨)

أَخْبَرَنَا أَبُو خَالِبٍ بْنُ الْبَاءِ، أَنَا أَبُو يَعْلَى بْنُ الْمَرْءِ

ج وَأَخْبَرَنَا (١) أَبُو الْقَاسِمِ بْنُ السَّمَرَقَنْدِيِّ، أَنَا أَبُو الْحُسَيْنِ بْنُ النُّمُورِ، وَأَبُو الْقَاسِمِ بْنُ الْبُسَيْرِيِّ، قَالُوا: «أَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْعَبَّاسِ، نَا عَبْدَ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَبْدِ الْمَزِيْزِ، نَا وَهْبُ بْنُ يَكِيَّةَ، أَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَفْيَانَ الْوَاسِطِيَّ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ، عَنْ عَطَاءٍ، عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ:

رَأَى السِّيَّيَ ﷺ أَمْسَى أَمَامَ أَبِي بَكْرٍ، فَقَالَ: «يَا أَبَا الدَّرْدَاءِ أَمْسَى أَمَامَ مَنْ هُوَ خَيْرٌ مِنْكَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، مَا طَلَعَتِ الشَّمْسُ وَلَا هَزُبَتْ عَلَى أَحَدٍ بَعْدَ الْبَيْتَيْنِ وَالْمُرْتَلَيْنِ الْفُضْلُ مِنْ أَبِي بَكْرٍ» (١٣٠٩).

أَخْبَرَنَا أَبُو الْقَاسِمِ الْحُسَيْنِيُّ (٢) عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ الرَّضَوِيِّ، وَأَبُو عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدُ بْنُ الْمَعْرُوفِ بْنِ نَصْرِ الْبُوشَنجِيِّ (٣)، وَأَبُو الْمُنَجَّجِ الْمُحَنَّدُ بْنُ عَبْدِ الْحَمِيدِ، وَأَبُو الْمُحَاسِنِ أَسْعَدُ بْنُ عَلِيٍّ، قَالُوا: «أَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ الْمُطَفَّرِ، أَنَا أَبُو مُحَمَّدٍ عَبْدَ اللَّهِ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ حَمُودَةَ، أَبْنَى إِبْرَاهِيمَ بْنِ حُرَيْمٍ (٤) الشَّاشِيَّ، نَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ، نَا عَمْرُ بْنُ يُونُسَ الْيَمَامِيُّ، نَا أَبُو سَعِيدٍ الْبَكْرِيُّ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ، عَنْ عَطَاءٍ، عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ».

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «مَا طَلَعَتِ الشَّمْسُ وَلَا هَزُبَتْ عَلَى أَحَدٍ الْفُضْلُ أَوْ خَيْرٌ مِنْ أَبِي بَكْرٍ إِلَّا أَنْ يَكُونَ بَيَّاءً» (١٣١٠).

كَذَا كَانَ فِي كِتَابِي: الْبَكْرِيُّ، وَإِسْمُهُ الْعَسْكَرِيُّ، وَاسْمُهُ أَبَانُ.

أَخْبَرَنَا أَبُو الْقَاسِمِ الْوَاسِطِيُّ، أَنَا أَبُو بَكْرٍ الْحَطِيبُ، أَنَا أَبُو نَعِيمٍ، نَا عَبْدَ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ، نَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْعَيْدِيِّ، نَا الْحُسَيْنُ بْنُ بِشِيرٍ، مَا عَمْرُ بْنُ يُونُسَ الْيَمَامِيُّ عَنْ أَبَانَ الْعَسْكَرِيِّ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ، عَنْ السِّيَّيَ ﷺ قَالَ: «أَبُو بَكْرٍ

(١) المعبر مكرر في م.

(٢) عن م وبالأصل: لي.

(٣) بالأصل: الحسن، عطاء، والصواب: م، وشيخة بين عسائر م ٥٢ / ب رقم ٣١٦.

(٤) عن م وبالأصل: البوشنجي، بالنسبة المهمة.

(٥) بالأصل: «حریم» وفي م: «محریم» كلاهما تحريف، والصواب ما أثبت وعييط وقد مر التحريف به.

# تاريخ ملك بني دمشق

وذكر فضلها وتسمية من ملأها من الأمثال وأعيان  
بنوايتها من وادعها وأهلها

تصنيف

الإمام العالم الحافظ أبي القاسم علي بن الحسن  
ابن هبة الله بن عبد الله الشافعي

المعروف بأبي محمد

٤٩٩ هـ - ٥٧١ هـ

ولده ومعه

نحو (١٠٠) نسخة من مخطوطات

دار الكتب

الطبعة - القاهرة - ١٩٥٠





# جلاء العیون

جلد دوم

سوانح چہارده معصومین علیہم السلام

تالیف

ملا محمد باقر مجلسی بن علامہ محمد تقی مجلسی

ترجمہ

علامہ سید عبدالحسین مرحوم اعلیٰ اللہ مقامہ

ناشر

عباس بک ایجنسی

رستم نگر، درگاہ حضرت عباسؑ، لکھنؤ، انڈیا

فون نمبر - 260756, 269598

المنتخب من:

# العلل والخلاف

للإمام العلامة موفق الدين عبد الله بن أحمد بن محمد  
الشهرستاني

ابن قسطلقة القديسي

٥١١ - ٥٦٢ هـ

تقديم

أبي محمد طاهر بن محمد بن محمد بن محمد

دار الكتب

الطبعة الأولى





## فقار حضرت علیہ : عائتہ عندی شکر

- عن مسروح بن عذال وأبي عشاء عنه : وكلاهما يروي عن علي بن عامر الجعفي

وأما : عن حضرت : فهو عنه بن حضرت بن عامر القرشي التوفلي ، ولا يعرف بهذا الحديث ، ولا يروي عنه أحد من هذه الذكوريين ، والله أعلم

(١) حديث أخرجه الترمذي ( ٣٠٨٦ ) وأحمد ( ١٥٤٤ ) وإسحاق ( ٢٨١٣ ) والبيهقي ( ٢٩٨١٧ ) والمطهر في التوضيح ( ٢١٤٦ ) ، وغيرهم - كما في : السنة الصحيحة ( ٣٦٧ ) من طريق أبي عبد الرحمن المقرئ : عن حماد ، عن بكير بن عمرو ، عن مسروح بن عذال عن علي بن عامر : به

وقال الترمذي : هذا حديث حسن غريب ، لا يرويه إلا من حديث مسروح بن عذال

وقال حماد : هذا حديث صحيح الإسناد ، ولم يخرجاه ، قلت : مسروح هذا ، وقد كان من جهة الثقات ، إلا أنه يكتسب في حفظه ، وقد ذكره ابن حبان في الثقات ( ١٥٢٥ ) وقال : يخطئ ، ويخالف

وقال في : المروعي ( ٢٨١٣ ) يروي عن عنه بن عامر أن حديث مالك ، لا يتابع عليه ، والصواب في امره ترك ما مررد [ به ] من طريقه ، ولا يصحرو ، وإسناده غريب

قلت : وهو قد مررد بهذا الحديث ، كما يدل عليه كلامه في حديثي رحمه الله تعالى

وأما ما رواه يحيى بن كثير القعقي ، عن بن عيسى ، عن أبي عبيدة ، =

# تفسيرات

شيخ الإسلام ابن تيمية

١٠٠٠ سنة

إقلامها من مكتبته وشقها  
قبال أحمد الأعفسي

طبع على عهد الأستاذ عبدالمجيد عبد الستار الحيدر آبادي  
في دار المدينة المنورة

الآية لما رلت قالوا يا رسول الله من هؤلاء؟ قال: علي وفاطمة وبناتهما، وهذا كذب ما صدق أهل المعرفة بالحديث، وبما بين ذلك أن هذه الآية نزلت بمكة ما نطق أهل العلم، فإن سورة الشورى جمعها مكة، بل جمع آل حميم، كلهم كلمات، وعلي لم يتزوج فاطمة إلا بالمدينة، كما تقدم، ولم يولد له الحسن والحسين إلا في السنة الثالثة والاراسة من الهجرة، فكيف يمكن أنها لما رلت بمكة، قالوا يا رسول الله من هؤلاء؟ قال علي وفاطمة وبناتهما.

قال الحافظ عبد الله المقدسي: ولد الحسن سنة ثلاث في النصف من شهر رمضان، وهذا أصح ما قيل فيه، وولد الحسين لحسن طون من شعبان سنة أربع من الهجرة، قال وقيل سنة ثلاث، قلت ومن قال هذا يقول إن الحسن ولد سنة اثنين، وهذا ضعيف، فقد ثبت في الصحيح أن علياً لم يدخل فاطمة إلا بعد غزوة بدر، والله تعالى أعلم.

٤٣ - ٥١ (وما كان لنشر أن يكلمه الله إلا وحياً أو من وراء

حجاب أو يرسل رسولا، فيوحى إليه ما يشاء) يتناول وحى الأنبياء وعيسى، كالمتحدثين بالملهمين، كما في الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: قد كان في الأمم قبلكم محدثون، فإن يكن في أمتي نصير منهم.

وقال عطاء بن السائب: رؤيا المؤمن كلام يكلمه به الرب عنه في منامه، هؤلاء المتحدثون بالملهمون المخاطبون بوحى إليهم هذا الحديث

(١) معاج السنة النبوية ج ٢ ص ٢٥



کیا تم کو اس بڑھاپے میں دوسرے خاوند کی ہوس ہے یہ بات سنتے ہی اس نیک بخت نے  
 نے چوڑیاں توڑ دیں، کپڑے بھاڑ ڈالے اور روڑوں کے اپنا بُرا حال کیا کہ اس بڑھاپے نے  
 مجھ سے تو کیا کہا اور بھائی سے کیا کہا دیا اسی رو نے پیٹنے اور غم و غصہ کی حالت میں  
 آنکھ لگ گئی اور آنحضرت کی زیارت سے مشرف ہوئیں انھیں تو نہایت بشارت و ہشاش  
 سید صاحب سے پوچھا کہ یہ کیا بھید تھا آپ نے فرمایا کہ تیرے دل میں غور تھا تو مجھ کو  
 خیر جانتی تھی جب وہ جاتا رہا اور سوز و گداز تیرے دل میں پیدا ہوا تو زیارت ہو  
 گئی۔ عرض یہ ہے کہ طالب جب تک انانیت سے نہیں گزرتا اور اصل مطلوب  
 نہیں جوتنا ہے

تیلست از خود شو کہ تاییابی نجات چون تو بر خیزی تشبید حق نجات  
 ایک روز ارشاد ہوا کہ حضرت ابو بکر شبلیؓ کی خدمت میں دو شخص بارادہ بیعت  
 ہوئے ان میں سے ایک کو فرمایا کہ کہو لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ شَهِدِي رَسُولَ اللَّهِ  
 اس نے کہا اچھی لا حول ولا قوۃ الا باللہ۔ آپ نے بھی یہی کلمہ پڑھا، اس  
 نے پوچھا کہ آپ نے لا حول کیوں پڑھی آپ نے استفسار کیا کہ تم نے کیوں پڑھی  
 بولا کہ میں نے تو اس واسطے پڑھی ایسے بے شرع کے پاس مرید ہونے آیا آپ نے  
 فرمایا کہ ہم نے اس سے پڑھی کہ ایسے جاہل کے سامنے راز کی بات کہہ دی اسکے  
 بعد دوسرے شخص کو بلایا اور فرمایا کہ کہو لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ شَهِدِي رَسُولَ اللَّهِ  
 اس نے جواب دیا کہ حضرت میں تو آپ کو کچھ اور ہی سمجھ کے آیا تھا آپ تو دوسرے  
 ہی کہ پڑتے رسالت ہی پر قناعت کی آپ نے ہنس کر فرمایا کہ اچھا تم کو تعلیم کریں  
 گے۔ پس ہر شخص کا فہم و حوصلہ جدا ہوتا ہے ورنہ بات ایک ہی تھی جو ایک کے  
 دل میں نہ سمائی اور انکار پیدا کیا دوسرے کا حوصلہ اس بات سے بھی اعلیٰ تھا حضرت  
 شبلیؓ کا یہ مطلب نہ تھا جو شخص ظاہر میں سمجھا۔ بات یہ تھی کہ جو شخص تعلیم و تلقین  
 اور ہدایت و ارشاد کرتا ہے طالب کے لیے وہی رسول ہے اور رسالت الہی  
 کا کام انجام دیتا ہے۔

# سید کریم شاہ

سید کریم شاہ





انوار

شیخ کی صورت محسوسہ کو بھی بروئے نگاہ نہ تھی کیونکہ وہ فیصلہ قدرت ہی اور فلاسفہ کے درمیان واسطہ ہے۔  
 بروئے انبیا بروئے روح بروئے جہلہ روح بروئے اقلیہ بروئے عظم بروئے انکسیر اور بروئے کبریٰ یہ سب  
 نام حقیقت محض کے ہیں جو واسطہ درمیان ظہور و بطن کے

برقی ۱۔ وہ لعل نور جو ملک کے قلب پر وارد ہوتا ہے اسے سیرانی اللہ کی جانب کیجئے ہیں  
 میرزا ۲۔ کسی طرف لاسل یا شیخ کھل لکھی غرض ہاں کہ جانب متوجہ جو فیض پہنچا اور اٹھا پاتا بنا کر اپنا  
 منہ بایں سے یعنی میں کہتا ہوں کہ جسے بزرگ و فلاں بزرگ کی شہادت میں نور ہوتا ہے اور اس سے یہ  
 پہلے کہ اس بزرگ کھل کا پر تو کامل ہے چاہے اسے بزرگ پر نور اور وہ اس کی صورت محض کی کسلی ہوگی صورت  
 ظاہری کا ایک چہرہ بھی کہہ سکتے ہیں یہ نہت رخ سہیچہ تناسخ کے منہ کی نور اس کے مثال ہیں کہ ایک کی نور  
 سے دوسری کی رنگ کا قیام ہوتا ہے کیسے کہ بروئے مقصد نور و نور کے رنگ کا قیام نہ کیا ہے خواہ اس میں جیسو و  
 حرکت کا پیدا کرتا ہے بلکہ حرکت باطنی نہ کہ ظاہری کی طرف متوجہ ہوتا ہے

لب طہت ۳۔ کسی چیز کا دوسری چیز کے ساتھ مرکب ہونا۔

پستان ۴۔ لعل کا وہی لعل سے جو در ملک کے نگر و بھی محل نشور اور محل وسط ہے۔

بصارت بصیرت ۵۔ آنکھ سے کسی چیز کو دیکھنا بصارت ہے۔ دل سے کسی چیز کو معلوم کرنا بصیرت ہے۔  
 بصارت سے حلقہ نور محسوس ہی کا احساس ہو سکتا ہے بصیرت دل کی وہ بینا ہے جو نور قدرت سے روشنی  
 پاتی ہے اور جس سے حقائق اسطیفاء اور خواہر کے پانچوں پر گامی حاصل ہوتی ہے۔ حدیث میں آیا ہے کہ مومن کی طرف سے  
 نور و نور کو وہ ان کے نور سے دیکھتا ہے

بطون ۶۔ دیکھو غنیمہ و بطون بر صغر ۱۰۴۹

بطون ذات فی الذات ۷۔ تمہارے بعض جو ہر تجلیات کے بعد ہے

بقرہ مہر ۸۔ اصطلاح مشرقیہ میں نفس غائی کو بقرہ کہتے ہیں جب بصارت اور حیاہ سے تھکے آواز سے پریا  
 کر لیا جاتا ہے تو اس کا نام بقرہ ہوتا ہے۔ حیاہ واصل اس شکر کہتے ہیں جو عید اللہ کی کہ مگر مظهر سیرت کا حیاہ  
 ہے گویا تہ نفس غائی ہوا جس کی تین اور تھوڑا حیاہ ان تھوڑا کی ہوا۔ اختیار سے لکھ گیا جاتا ہے



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ لِقَوْمٍ أَعْيُنُهُمْ تَشْفِقُ لِقَوْمٍ  
لَا يَشَاءُونَ الْمَوْتَ وَالْجَنَّةَ (مَنْ يَنْزِلُ فِيهَا مِنْكُمْ يُغْنِي عَنْهُ كَنْزُهُ وَمَا كُنْزُهُمْ يَحْمِلُونَ)

# سیرِ دلبران

جسمیں اصطلاحاتِ تصوف پر مشتمل بحث کہ گوشت

خوشتر آں، شکرِ ترو دلبران

گفتہ آید در حدیث و دیگران

معنیست ۔

\* حضرت شاہ سید محمد ذوقی \*

\* متحفیل ذوقیہ \*

نصیبِ آس، آبیِ رشو، کرلی کی گینٹ (پاکستانی)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الدُّجَّال على أثره، والكفر من بعد ذلك. فهي ثلاث مراتب على نسبة الثلاث المراتب الأولى.

قالوا ولما كان أمر الخلافة لقريش حكماً شرعياً بالإجماع الذي لا يوهنه إنكار من لم يراول علمه، وجب أن تكون الإمامة منسوبة إلى أحسن من قريش بالنبي صلى الله عليه وسلم، إما صاهراً كابي عبد المطلب، وإما باحداً من كان من حقيقة آل، والآل من إذا حضر لم يعيب<sup>(١)</sup> من هو آله.

وابن العربي الخافى سماء في كتابه عقلاء مغرب من تأليفه: عظام الأولياء، وكنى عنه بلبنة الفضة إشارة إلى حديث البخاري في باب عظام النبي. قال صلى الله عليه وسلم: «مَنْ مَثَّلَ لِمَنْ قَبْلِي مِنَ الْأَنْبِيَاءِ كَمَثَلِ رَجُلٍ ابْتَدَى بِشَيْءٍ وَأَكْمَلَهُ، حَتَّى إِذَا لَمْ يَبْقَ مِنْهُ إِلَّا مَوْضِعُ لَبَنَةٍ فَأَنَا تِلْكَ اللَّبَنَةُ»<sup>(٢)</sup>. فمفسرون عظام النبيين باللبنة التي<sup>(٣)</sup> اكتمت النبي، ومعناه النبي الذي حصلت له النبوة الكاملة ويمثلون الولاية في تصاوت مراتبها بالنبوة، ويعملون صاحب الكمال فيها عظام الأوبياء، أي حائز الرتبة التي هي خاتمة الولاية، كما كان عظام الأنبياء حائزاً لمرتبة التي هي خاتمة النبوة، فكسى الشارح<sup>(٤)</sup> عن تلك المرتبة الخاتمة لبنة البيت في الحديث المذكور. وهما على نسبة واحدة فيها فهي لبنة واحدة في التمثيل فهي النبوة لبنة الذهب وفي الولاية لبنة فضة، للتصاوت بين لرتبتين، كما بين الذهب والفضة، فيجعلون لبنة الذهب كتابة عن النبي صلى الله عليه وسلم، ولبنة الفضة كتابة عن هذا الولي الفاطمي المنتظر. وذلك عظام الأنبياء، وهذا عظام الأوبياء.

وقال ابن العربي فيما نقل ابن أبي واطيل<sup>(٥)</sup> عنه وهذا الإمام المنتظر وهو من أهل البيت من ولد فاطمة، وظهوره يكون من بعد مضيّ خمسين سنة من الهجرة. ورسم حروفه ثلاثة يريد عددها<sup>(٦)</sup> بحساب الحمل، وهو الخفاء المعجمة بوحدة من فوق ست مئة والفاء

١ - لا يلقب ونحوه أراد آل الرجل من يدافع عنهم ولا يعزل من أحدث بهم في حصرته

٢ - ورد هذا الحديث في البخاري كتاب المناقب، باب عظام النبي من حديث أبي هريرة (٣٥٣٥) بلفظ «إِنْ مَثَّلَ الْأَنْبِيَاءُ مِنْ قَبْلِي كَمَثَلِ رَجُلٍ مَثَّلَ لِمَنْ قَبْلَهُ وَأَكْمَلَهُ وَأَجْمَعَهُ، إِلَّا مَوْضِعَ لَبَنَةٍ مِنْ رُبُونَةٍ، فَصَحَّ النَّاسُ يَطْلُبُونَ بِهِ وَيَعْبُدُونَ بِهِ، وَيَقُولُونَ هَلَا وَصَفَ هَذِهِ اللَّبَنَةُ؟ فَأَنَا أَنَبِيُّهُ وَأَنَا عَظَامُ النَّبِيِّ» ومن حديث جابر بن عبد الله (٣٥٣٤) بلفظ «مَنْ مَثَّلَ الْأَنْبِيَاءَ كَمَثَلِ رَجُلٍ مَثَّلَ لِمَنْ قَبْلَهُ وَأَكْمَلَهُ وَأَجْمَعَهُ إِلَّا مَوْضِعَ لَبَنَةٍ، فَصَحَّ النَّاسُ يَطْلُبُونَهَا وَيَعْبُدُونَهَا وَيَقُولُونَ لَوْلَا مَوْضِعُ لَبَنَةٍ»

٣ - في ب حتى

٤ - في ذ الشارح

٥ - في ب واسم وتكرر كثير ولم تقف على ترجمته

٦ - في د علمهم

# مُقَدِّمَةٌ ابن خلدون

تأليف

العلامة ولي الدين عبد الرحمن بن محمد

ابن خلدون

(٧٢٢ هـ - ٨٠٨ هـ)

مطبعة دار الكتب والوثائق القومية

عبد محمد الدرويش

فلا نبي بعده . يعني مشرعاً أو مشرعاً له ، ولا رسول وهو المشرع . وهذا الحديث قصم ظهور أولياء الله لأنه يتضمن انقطاع ذوق العبودية الكاملة التامة . فلا ينطلق عليه اسمها الخاص بها فإن العبد يريد ألا يشارك سيده - وهو الله<sup>(١)</sup> - في اسم ؛ والله<sup>(٢)</sup> لم يتسم<sup>(٣)</sup> بنبي ولا رسول ، وتسمى بالولي واتصف بهذا الاسم فقال الله<sup>(٤)</sup> ولي الدين آمنوا : وقال «هو الولي الحميد» . وهذا الاسم ماقى جار على عباد الله دنيا وآخرته . فلم يبق اسم يختص به العبد دون الحق بانقطاع النوة والرسالة . **إلا أن الله لطيف<sup>(٥)</sup> بعباده ، فأبقى لهم النوة العامة التي لا تشريع فيها ، وأبقى لهم التشريع في الاجتهاد في ثبوت الأحكام ، وأبقى لهم الوراثة في التشريع فقال العلماء ورثة الأبياء . وما أتم ميراث في ذلك إلا فيها اجتهدوا فيه من الأحكام فشرعوه . فإذا رأيت النبي يتكلم بكلام خارج عن التشريع لم حيث هو ولي<sup>(٦)</sup> وعارف ، ولهذا ، مقامه ( ٥٥ - ب ) من حيث هو عالم أتم وأكمل من حيث هو رسول أو ذو تشريع وشرع . فإذا سمعت أحداً من أهل الله يقول أو يتقلل إليك عنه أنه قال الولاية أعلى من النبوة ، فليس يريد ذلك القائل إلا ما ذكرناه . أو يقول إن الولي فوق النبي والرسول ، فإنه يعني بذلك في شخص واحد . وهو أن الرسول عليه السلام - من حيث هو ولي - أتم من حيث هو نبي رسول<sup>(٧)</sup> ؛ لا أن الولي التابع له أعلى منه ، فإن التابع لا يدرك المتبوع أبداً فيها هو تابع له فيه<sup>(٨)</sup> ؛ إذ لو أدركه لم يكن تابعا<sup>(٩)</sup> له فافهم . فراجع الرسول والنبي المشرع إلى الولاية والعلم ألا ترى الله تعالى قد أمره بطلب الزيادة من العلم لا من غيره . فقال له أميراً «وقل<sup>(١٠)</sup> رب**

(١) : + تعالى (٢) ب . لم يتسم - ١ : لا يتسمى (٣) ن : ساقطة

(٤) ب : لطيف لطيف ن : لطيف بعباده (٥) الزوار ساقطة في ب

(٦) ن : ورسول (٧) ب : ساقطة (٨) ١ : تابع (٩) «ب» و «ن» : قل من غير الزوار

# فصول الحكمة

تأليف الشيخ العلامة محمد باقر المجلسي

الطبعة الأولى

الطبعة الثانية

طبعة الثالثة



# کلام حقیقت نظام حضرت شاہ شیخ فرید گنج شکر بابا صاحب مسعود العالمین قطب عالم اغیاث ہند

من نہ ام و اللہ یاران من نہ ام  
فور پاکم آمدہ در مشت خاک  
من ولیم من مسلی و من نبی  
نور من و رنگ نامی تن مجو  
اوست اللہ ستر من کا ہر خندہ

بعد مرصع جیب طبیعت صحو پر  
دست بستہ ہو کے ہیں نے یہ کہا  
بکثر لوگوں کی یہ گفست ہے  
شاہ کا سب تک ہو کے گا مزار  
کوئی صورت شاہ کے ردھن کی ہو  
ہر نہ یہ قطب عالم نے یہ میرا سن کلام  
ہو دیا من ہو دیا من پس لہو  
یہ کھم معنی را نہ نہاں  
ہو گئے اکبار کی از خود مردار  
رہ گیا جامہ ہو کے از خود نہاں  
اے حسن قطب دو عالم آن نہاں

جان عالم عقل عظیم تن نہ ام  
کوڑ چٹاں را اگر نہ شکن نہ ام  
جم نہ ام رستم نہ ام بھی نہ ام  
آفتاب ذرۂ روزی نہ ام  
من حوہم مسعود باللہ من نہ ام

جذبہ توحید سے لائے نظر  
اے شاہ علی گئے حضرت ہو گئے ما  
سلطہ قدوسہ یہاں ہے  
غلن کا توتے گا حضرت سے قرار  
جس طرح ہو دفن حضرت کو کرو  
مست ہوئے یہ الفاظ نام  
لاؤ لاؤ لاؤ یا من غیر او  
طبع حق آگاہ سے لاہر زباں  
یہ خودی سے پس ہو کے ہم ہوش تر  
خرقہ دیا رہے تنہا دہاں  
سیرا بجا بی میں تھے جلوہ کناں



حق حق حق

حالات طینات حضرت نینا مخدوم علامہ الدین علی احمد صاحب کبیری

موسم

# حقیقت گلزارِ صابری

— مؤلفہ —

مخدوم زین شاہ محمد حسن صابری حقیقی راجپوتی

E-BOOK Compiled By

SABRIA & FAMILY

Dated

10th April 2005 01 Rabi' UL Awal 1426

Location

DOHA, QATAR

مکتبہ صابریہ  
بستی چرخ شاہ  
قصور پاکستان  
فون نمبر

ذکر کتب مشتملہ

۱۹۰۰ء

# الجامع لأحكام القرآن

تأليف محمد بن عبد الله بن قدامة

المجلد الأول

مطبعة دار الفکر

۱۹۰۰ء

الأحقش . معاندين متقين . الرجاء أى طيبين أنهم يحجروا لأنهم ظنوا أن لا بحث ، وطموا أن الله لا يهدر دلوهم ، وعاله قسادة . وكذلك معنى قوله . بن كثير وأبى عمرو « معجزين » بلا ألف مشددا . ويجوز أن يكون معناه أنهم يسجرون المؤمنين في الإيمان بسبب عيه السلام والاباء ، قاله السدي . وقيل أى يسبون من اتبع محمداً صلى الله عليه وسلم إلى انصرافهم ، كقولهم : حفته وصفته . ( أولئك أصحاب الجحيم ) .

قوله تعالى وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْتَقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ فَيَنسُخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكِمُ اللَّهُ آيَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٥٠﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ( تمنى ) أى قرأ ولا . وقرأ الشيطان في أمنيته أى قرأه وتلاوته . وقد تقدم في الأمارة . قال بن عطية . وعنه عن بن عباس أنه كان يقرأ « وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي ولا نوحى » ذكره مسلمة بن القاسم بن عبد الله ، ورواه سليمان بن عمرو بن دينار عن بن عباس . قال مسلمة . فوجدت المحدثين معصمين أنفسهم على قراءة بن عباس . لأنهم تكلموا بأمر عاتق من أبناء السبب خطرات ، وفاقوا بالحكمة المصلحة فأصابوا فيما تكلموا وعصموا فيما ظنوا ، كمن من الخطباء في قصة سارية ، وما تكلم به من البراءة العالية .

(١) راجع ٤٠ ص ٤٠ منه تابع . (٢) المحدثون ( مع الرجال وشبهها ) قال بن الأثير . هم القهقريون ، والملاح هو الذي يلحق به الشر ، يسير به حتماً ومراعاة ، وهو نوع يختص به الله عز وجل من يشاء من عباده الذين عصوا من غير أن يأمرهم بذلك . (٣) هو سارية بن زيد بن عبد الله . وكان من قصة بن عمر رضي الله عنه أنه من جيش ربيعة إلى حارس سنة ثلاث وعشرين ، فوج في ساحر سيدة عمرو وهو يعطى يوم الجمعة أن الجيش لا يركب لاقى العدو وهم في صل واحد وقد هربوا ، وهاجرت بهم حسنة ، فقل في أثناء غصته بأمره ، اعلى الجيش لوضع صوته ، ففقد الله في جميع سارية فاختار الناس أن الجبل وقاهوا فغضب من جانب واحد ، ففتح الله عليهم . ( راجع ترجمة في كتب الصحاح ) .

قلب : وقد ذكر هذا الخبر أبو بكر الأنباري في كتاب الرد له ، وقد حدثني أبي رحمه الله  
 حدثنا علي بن حرب حدثنا معاذ بن عيينة عن عمرو بن عثمان رضي الله عنهما أنه قرأ  
 « وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي ولا نحدث » قال أبو بكر : هذا حديث لا يؤخذ به  
 على أن ذلك قرآن . وحدثني هو الذي يوحى إليه في يومه لأن رؤيا الأنبياء ونحوه .

الثانية - قال العلماء : إن هذه الآية منكوبة من جهتين - إحداهما - أن قوما  
 يرون أن الأنبياء صلوات الله عليهم فيهم مرسلون وهم غير مرسلين . ويحرم يذهب إلى أنه  
 لا يجوز أن يقال في حق يكون مرسلًا . والدليل على صحة هذا قوله تعالى « وما أرسلنا  
 من قبلك من رسول ولا نبي » فأوجب لمجيء صلى الله عليه وسلم لرسالة وأن معنى « نبي » أنا  
 من الله عز وجل ، ومعنى أنا من الله عز وجل الإرسال إليه . وقال القراء الرسول الذي  
 أرسل إلى الخلق برسالة جبريل عليه السلام إليه جاء . والنبي الذي تكون سؤته إمامًا  
 أو منامًا ، فكل رسول في وليس كل في رسول . قال المهدوي : وهذا هو الصحيح ، أن  
 كل رسول في وليس كل في رسول ، وكذا ذكر القاضي عياض في كتاب الشفا قال .  
 والصحيح والذي عليه الخلق المتعبرون أن كل رسول في وليس كل في رسول ، واحتج بحديث  
 أبي ذر ، وأن الرسل من الأنبياء ثمانية وثلاثة عشر . ولم آدم وآدم محمد صلى الله عليه وسلم .  
 والجهة الأخرى التي فيها الإشكال هي :

الثالثة - الأحاديث المروية في نزول هذه الآية ، وليس بها شيء يصح . وكان مما  
 تنزه به الكفار على عوالمهم وهم : حق الأنبياء ألا يخرجوا عن شيء ، فلم لا يأتيهم محمد  
 بالمداد وقد ألقوا في عداوته \* وكانوا يقولون أيضًا - ينبغي ألا يخرج عليهم سهو وعلط ،  
 فبين الرب سبحانه أهم بشر ، والآتي بالمداد هو الله تعالى على ما يريد ، ويجوز على البشر  
 السهو والسيان والخط إلى أن يحكم الله آياته ويتبع جبل الشيطان . روى الأئمة عن يونس  
 عن الزهري عن أبي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام قال . قرأ رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم « وَالْعَجْمِ إِذَا هَوَى » فلما بلغ « أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْمَعْرَى » ومائة الثالثة الأخرى »



إبراهيم، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة، عن النبي، ﷺ، قال: «كان فيكم حلالا فمنكم من بي إسرائيل رجال يكلمون من غير أن يكونوا أنباء» الحديث.

قوله فيه<sup>(١)</sup> وقال ابن عباس: «من نبي ولا محدث»<sup>(٢)</sup>

(قال عبد بن حيد في تفسيره<sup>(٢٧)</sup> ثنا أبو نعم، ثنا اس قس، عن عمرو بن دينار، قال كان اس عباس يقرأ: «وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي ولا مُحدث» إسناده صحيح. وكذا رواه سفيان بن عيينة في أواخر جامعه<sup>(٢٨)</sup>)

قَوْلُهُ فِيهِ <sup>(٥)</sup> [ ٣٦٩٢ ] حَدَّثَنِي الصَّلْتُ بْنُ مُحَمَّدٍ، ثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، ثَنَا  
 أَيُّوبُ، عَنْ ابْنِ أَبِي مَلِيكَةَ، عَنْ الْمُسَوِّدِ بْنِ مِحْرَمَةَ، قَالَ: «لَمَّا طَمَسَ عُمَرُ جَعَلَ يَأْتِمُ  
 فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ، وَكَأَنَّهُ يَحْرَعُهُ - يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، (وَلَا كُلَّ دَلِيلٍ) <sup>(٦)</sup> لَقَدْ صَحَّحْتُ  
 / ح ٢٠٠ / رَسُولُ اللَّهِ - ﷺ، فَأَحْبَبْتُ صَحَّتَهُ أَخْبَرَنِي وَأَقَالَ حَمَادُ بْنُ رَيْدٍ  
 ثَنَا أَيُّوبُ، عَنْ ابْنِ أَبِي مَلِيكَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: «وَدَخَلْتُ عَلَى عُمَرَ، يَهْدِي <sup>(٧)</sup>  
 أَخِيرًا أَوْ بَكْرًا ابْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ أَبِي عُمَرَ، بِالْإِسْنَادِ الْمَتَّقِمِ قُلُهُ، وَابْنُ أَبِي بَكْرٍ  
 (الْمُجَرِّدَانِ) <sup>(٨)</sup> قَالَ <sup>(٩)</sup>، أَخْبَرَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ شَرِيكَ الْأَسَدِيِّ، ثَنَا شَهَابُ بْنُ عَدَدٍ، ثَنَا  
 حَمَادُ بْنُ رَيْدٍ - ح. قَالَ <sup>(١٠)</sup>، وَأَخْبَرَنِي الْهَيْثَمُ بْنُ حَلَفٍ، ثَنَا الْقَوَارِيرِيُّ، ثَنَا حَمَادُ بْنُ

(۱) ای ن الیہ اللہ کور و لم (۶)

(۲) چون این عبارت صفت جدید این گروه را معنی می‌دهد (۳۶۸۹)

(٢) قال النبي في حجة الوداع ١٢٩/١٦ أخرجه عن أبيه من حديث عمرو بن دينار، قال كان ابن عباس يقرأ دوماً أرخنا من حديث رسول ولا نبى ولا محدث. وقال لحافظ بن الشيخ ١٢٧/٥ وأخرجه عنه من حديث من طريقه، وإنشأه إلى ابن عباس صحيح، ولعله من عمرو بن دينار، قال كان ابن عباس يقرأ القرآن في تخصيص عمر بالذكر لذكره ما وقع له في زمن النبي ﷺ من إباحة ما كان ممنوعاً في عهد أبيه ﷺ. وأخرج عنه أيضاً ١٢٧/٥

(١) ما بين القوسين يلاحظ من نسخة ٤ ح ٥

(٥) أي في الباب المذكور سابقاً رقم (٦)

(٦) كذا في رواية الكشيحي، وفي رواية لأكثر، ولش كل ذلك، أي لا صالح في المخرج مما أتت به وبمضمونها ولا كان ذلك، وكأنه دعا أي لا يكون ما قلناه، أولا يكون الخوف بتلك الطمعة (وه قاله الحافظ في التلخيص)

٨٢/٧

(٧) انظر القسم ١٢/٧

(۸) هو الإسماعيل، أشار الخلفاء إلى روايته في هدي القري من ۵۰ وظل وروايه حماد بن زيد، من يومه وصلها الإسماعيل بها

(٩) ما بين القوسين ملاحظ من نسخة الم.

(١٠) القاتل هو الاسماعيل، وقد أشرف الحافظ إلى روايته من هذه النسخ في الفتح ٥١/٧ فقال أخرجه لاسماعيل من رواية القزويني، عن حماد بن زيد، موصولاً بأدركنا قال للعلوي عن حماد بن زيد ١٦ / ٢

تخليق العقلي  
على استخراج الخيارات

المجلس الأعلى للدراسات والبحوث

مقام

## ٦٠ باب الفرق بين الرسول والشيء والمحدث

١ - حذّث من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر، عن ثعلبة بن قيس عن زرارة قال سألت أبا جعفر عليه السلام عن قول الله عز وجل ﴿وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا﴾ [سورة هود: ٥١] ما الرسول وما الشيء؟ قال الشيء الذي يرى في منامه وتسمع الصوت ولا يُعَايِنُ الْمَلَكُ، والرسول الذي يسمع الصوت ويرى في المنام ويُعَايِنُ الْمَلَكُ، قلت الإمام ما خبرك؟ قال يسمع الصوت ولا يرى ولا يُعَايِنُ الْمَلَكُ، ثم تلا هذه الآية وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي ولا مُحدث.

٢ - علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن إسحاق بن مزار قال كتب القاسم بن القباس المعروف إلى الرضا عليه السلام جمعت فذاك الخبر ما الفرق بين الرسول والشيء والإمام؟ قال فكتب أو قال: الفرق بين الرسول والشيء والإمام، أن الرسول الذي ينزل عليه جبرائيل قراءاً وتسمع كلامه وتنزل عليه الوحي ورثما رأى في منامه نحو رؤيا إبراهيم عليه السلام، والشيء رثما سمع الكلام ورثما رأى الشخص ولم يسمع، والإمام هو الذي يسمع الكلام ولا يرى الشخص.

٣ - محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن الحسين بن محبوب، عن الأخول قال سألت أبا جعفر عليه السلام عن الرسول والشيء والمحدث، قال الرسول الذي يأتيه جبرائيل قراءاً وتكلمه بهذا الرسول، وأما الشيء فهو الذي يرى في منامه نحو رؤيا إبراهيم وتسمع ما كان رأى رسول الله صلى الله عليه وآله من أصناف النبوة قبل الوحي حتى أتاه جبرائيل عليه السلام من عند الله بالرسالة، وكان محمد صلى الله عليه وآله حين جمع له النبوة وجاءته الرسالة من عند الله بجهته بها جبرائيل وتكلمه بها قبالاً، ومن الأنبياء من جمع له النبوة ويرى في منامه ويأتيه الروح وتكلمه وتحدثه، من غير أن يكون يرى في البقعة، وأما المحدث فهو الذي يحدث فيسمع، ولا يُعَايِنُ ولا يرى في منامه.

٤ - أحمد بن محمد ومحمد بن يحيى، عن محمد بن الحسين، عن علي بن حسان عن ابن فضال، عن علي بن يقطين الهاشمي، عن مروان بن مسلم، عن يزيد عن أبي جعفر وأبي عبد الله عليه السلام في قوله عز وجل ﴿وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا﴾ وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي ولا مُحدث قلت جمعت فذاك لست هذه قراءتنا فما الرسول والشيء والمحدث؟ قال الرسول الذي يظهر له المحدث وتكلمه، والشيء هو الذي يرى في منامه، ورثما اجتمعت النبوة والرسالة لواجد، والمحدث الذي يسمع الصوت ولا يرى الصورة، قال قلت أمدحك الله كيف يتم أن الذي رأى في النوم

# أصول الكافي

مجلد ١

مجلد ١ من مجموع الكافي

٢-١



بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله  
والحمد لله الذي هدانا لهذا  
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله  
والحمد لله الذي هدانا لهذا  
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

وَاللَّهُمَّ إِنَّا نَسْأَلُكَ الْخَيْرَ وَالْخَيْرَ

# اقتراب الساعة

نواب محمد علي

حسن خان

صاحب

مطبع في مطبعة سعيد المطابع الكائن



کیا دے جس سے مزاج فقہان عقل، نقل نقل نہ کر منظور جو نام سے تو ایک  
 مستقل کتاب بنتی ہے مگر میں نے جو، سے قول خدا صدراعظم، اندر  
 وہاں عن ابي عبدیہ وہاں سے، عوام کیا تہ قول اس قال کا، ظل سے جلد کفر  
 ہے حدیث کا ہی صحیح ہے اصل سنہ ۱۰۰۰ کا سی صدی ہی ہے  
 مگر یہ ایک اصل علم کے یہ ہیں کہ میرے بعد کوئی ہی نہ مارے گا ویسا ہی ہے  
 ہی تصیف میں عزامت کی ہے، اسات کی کہ ہے میرے بعد ہمارے ہی ہی کی  
 نہ نہایت کا حکم دینگے قرآن و حدیث کے دوسے اس سے پہلے اور راجح ہے ہمارے  
 کہ وہ سنت کو جناب نبوت سے بطریق مشاہدہ کے بغیر کسی واسطہ کے یا طریق دینی  
 والہام کے حاصل کرینگے، ابوہریرہ سے روایت ہے کہ حسب انہوں نے بہت  
 حدیثیں روایت کرنا شروع کیا اور دونوں سے ہر ایک کا کتب تو وہوں سے  
 کیا، اگر جیسے جو حدیث میرے ہاتھ سے پہلے اور جب وہ میں انکو حدیث کی روایت  
 کروں رسول خدا صلعم سے تو وہ میری تصدیق کریں گے یہ دلیل ہے، اس بات پر  
 کہ وہ عالم جی عدم سنت نبوی صلعم کے ہونے کو اس کی حاجت نہو گی کہ وہ سنت کو  
 کسی امتی سے اخذ کریں یا انکے کہ ابوہریرہ جنہوں سے حد جناب رسالت سے احادیث  
 کو سنت ہے وہی محتاج ان کی تصدیق کے ہیں نہ تنہا میں کہتا ہوں ہوں گے حد  
 کی کیا ضرورت ہے کہ وہ واسطہ علم سنت کو مشاہدہ حاصل کریں گے کوئی حدیث  
 اس باب میں اگرے تو یہ بات ٹھیک ہے، تو قرآن و کتب سنت حقائق  
 میں موجود ہیں اور قباحت نمک دانی رہیگی اور بافت حکم خدا و رسول کے لئے کافی  
 ہیں گئے ہوتے ہوتے، میں مستعمل ارجح ضرورت، نہ بافت نہ کی کیا نہ  
 مثلاً یہ بھی اگر نایت ہو نہ نہ نہ، اور وہ ہیں ہو سکتے، ہم جی ہاں میں ہم  
 یہاں کیا بات یہ بات در نہ وہاں کو دینی ہی ہے حدیث تو میں ہمارے

دوسری بات جو آتی ہے وضاحت کے ساتھ ان احادیث سے ظاہر ہوتی ہے وہ یہ ہے کہ حضرت یحییٰ ابن مریمؑ کا یہ وہاں نزول نہیں ہوا کہ انہوں نے اپنے دلائل سے ان پر دلی ہار کی نہ وہ خدا کی طرف سے کوئی نایضام دے سکے۔ وہ شریعت محمدیؐ میں کوئی اضافہ یا کوئی کمی نہیں کر سکتے۔ ان کو تہذیب دین کے لئے دیا گیا ہے۔ ان کی دعوت دینی ہے اور نہ وہ اپنے ماننے والوں کی ایک الگ امت بنائیں گے۔ وہ صرف ایک کارخاص کے لئے بھیجے جائیں گے اور وہ یہ ہوگا کہ وہاں کے حقے کا استعمال کر دیں۔ اس فرض کے لئے وہ ایسے خیرے سے ہارل ہوں گے کہ جن مسلمانوں کے وہ ایمان ان کا نواس ہوگا انہیں اس امر میں کوئی شک نہ رہے گا کہ یہ یحییٰ ابن مریمؑ ہی ہیں جو رسول اللہ ﷺ کی فلاح گوئیوں کے مطابق ایک وقت پر تشریف لائے ہیں۔ وہ آکر مسلمانوں کی جماعت میں شامل ہو جائیں گے۔ جو بھی مسلمانوں کا نام اس وقت ہو گا اسی کے پیچھے لازم پڑھیں گے۔ اور جو بھی اس وقت مسلمانوں کا اسم ہو گا اسی کو آگے رکھیں گے تاکہ اس شہ کی کوئی دینی سی مصلحت بھی نہ رہے کہ وہ اپنی سابقہ طہرانہ حیثیت کی طرح اب پھر ظہری کے لئے اہتمام دینے کے لئے واپس آئے ہیں۔ ظاہر ہے کہ کسی جماعت میں اگر خدا کا ظہر موجود ہو تو اس کا کوئی امام دوسرا شخص ہو سکتا ہے اور نہ اس پر۔ پس جب وہ مسلمانوں کی جماعت میں آکر محض ایک فرد کی حیثیت سے شامل ہوں گے تو یہ گویا خود بخود اس امر کا اعلان ہوگا کہ وہ ظہری کی حیثیت سے تشریف لائے ہیں اور اس بنا پر ان کی آمد سے ہر جماعت کے لئے کافلہ کوئی سوال پیدا نہ ہوگا۔

اور یہی بات علامہ آلوسی تفسیر روح البانی میں کہتے ہیں۔

پھر یحییٰ علیہ السلام جب ہارل ہوں گے تو وہ اپنی سابقہ نبوت پر باقی ہوں گے بہر حال اس سے معزول تو نہ ہو جائیں گے مگر وہ اپنی کھلی شریعت کے پیرو نہ ہوں گے کیونکہ وہ ان کے اور دوسرے سب لوگوں کے حق میں خسوع ہو چکی ہے اور اب وہ اصول اور فروع میں اس شریعت کی پیروی پر ملتزم ہوں گے۔ لہذا ان پر نہ لب دئی آوے گی اور نہ انہیں حکام مقرر کرنے کا اختیار ہوگا بلکہ وہ رسول اللہ ﷺ کے نائب اور آپ کی امت میں امت محمدیہ کے حاکموں میں سے ایک حاکم کی حیثیت سے کام کریں گے۔ (جلد ۲۲- ص ۳۲)

میں غمزدگی کے لفظ کی تفسیر کرتے ہوئے یہ بھی کہا گیا ہے کہ تفسیر کا یہ لفظ نبی اور محدث دونوں چلوی ہے، محدث کے بعض حلا سے یہ بھی کہلے ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے انبیاء کی تعداد کے متعلق جو دعائیں نقل کی جاتی ہیں، اس میں انبیاء کے لفظ سے مراد نبی ہی مراد نہیں ہیں بلکہ محدثین بھی اس میں داخل ہیں۔

نیز قرآن مجید میں جو فرمایا گیا ہے کہ

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ اشْقٰنِينَ فَكَذَّبُوهُمَا  
فَعَزَّوْنَا بِهٖمَا بِلَاقَالِ اِنَّا اِلَيْكُمْ مُّرْسِلُونَ

ترجمہ: (کہیں) وہی ہم نے ان کی طرف دو آدمیوں کو بھیجا  
تو انہوں نے دونوں کو بھلا دیا تب ہم نے تیسرے آدمی کی  
مرستہ نزل کی ان تینوں نے مل کر ان سے کہا کہ ہم تمہاری  
طرف سے نہیں۔

مذکورہ بالا آیت میں ان تینوں بندوں کا دعویٰ ۱۲۱ ایک مرسلون اس کا کیا مطلب ہے؟ یہ مطلب  
تو نہیں ہو سکتا کہ یہ تینوں حضرات اللہ کے رسول کی طرف سے رسول بنا سکتے تھے، یعنی (مذکورہ)  
طرف سے براہ راست نہیں، بلکہ خدا کے رسول کی طرف سے وہ بھیجے ہوئے تھے، کیونکہ جن لوگوں کے  
ساتھ اپنے اس دعویٰ کو ان تینوں نے پیش کیا تھا، انہوں نے ان کے اس دعویٰ کا انکار کرتے  
ہوئے یہ جو کہا ہے قرآن ہی نے اس کو نقل کیا ہے، یعنی

مَا اسْتَقْرَأَ بَشَرًا مِّثْلَنَا  
نہیں جو تم لوگ کر جاوے پیسے آدمی

مذکورہ بالا مطلب کے لحاظ سے ان الفاظ میں جواب کہہ فیروزوں سا ہو جاتا ہے، آخر سوچنے کی  
بات ہے، اگر ان کے بشر آدمی ہوئے تو اس بات کی دلیل قرار دے رہے تھے کہ وہ رسول نہیں  
ہو سکتے، ظاہر ہے کہ رسول کا رسول ہونا کوئی ایسی بات نہیں ہے جو بشریت کے مافیہ ہر البتہ  
آدمی خدا کا رسول ہو، اس کو اپنے خیال میں وہ درست نہیں سمجھتے تھے، جن لوگوں نے انجیل کا اور  
حضرت یحییٰ علیہ السلام کے حواریوں کے خطوط کا مطالعہ کیا ہے، وہ جانتے ہیں کہ حواریوں کی طرف  
رسالت کا اعتبار ان کے نزدیک قابل اعتراض بات قطعاً نہ تھی، پھر حال عمر شریف اللہ  
رسالت میں باوجود اس تعلق کے، یعنی یہ مان بھی لیا جائے کہ محدثین کو بھی رسول کہا جاسکتا ہے،  
پھر بھی چرچہ خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم پر ختم ہو چکی ہے، اس لئے (حضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
کے بعد کسی محدث کی طرف رسالت کا اعتبار جائز نہ ہوگا، کیونکہ ایسی صورت میں ختم نبوت کے



سأوى العددي ، فأسلم فحسّن إسلامه ؛ ثم هلك بعد وفاة رسول الله ، وقبل وفاة أهل التخزين ، والغلاء أميرٌ عنده لرسول الله على الحرير<sup>(١)</sup> (٣-١٣٧)

### قدوم وفد بني حنيفة ومعهم مسيلمة

٣٨٤- حدث ابنُ حميد ، قال : حدثنا سلمة عن ابنِ إسحاق عن شريح من بني حنيفة من أهل اليمامة ، قال : كان حديثُ مسيلمة على غير هذا ، رغم أن وفد بني حنيفة أتوا رسولَ الله ﷺ وحلفوا مسيلمة في رجالهم ؛ عندما أسمعوا ذكروا له مكانه ، فقالوا يا رسولَ الله ؛ إنا قد خَلَعنا صاحباً لنا في رحابنا وركب يحفظهما لنا . قال فأمَرَ له رسولُ الله بمثل ما أمر به لنفوم ؛ وقال أما إنه ليس بشركم مكاناً ، يحفظ شيعة أصحابه ؛ وذلك [لدي] يريد رسولُ الله قال ؛ ثم نصرهوا عن رسول الله وحافظوا مسيلمة بما أعطاه رسول الله ؛ مما انتهى إلى اليمامة ارتدَّ عدو الله ونسأ وتكذب لهم ، وقال ؛ إني قد أشركت في الأمر معه ، وقد لوعدته . ألم يقل لكم رسول الله حيث ذكرتموني ؛ أما إنه ليس بشركم مكاناً ؛ ما ذلك إلا لما كان يعلم أي قد أشركت معه ؛ ثم جعل يسخِّع التبعات ، ويقولون بهم فيما يقول مضاهاة للقرآن ؛ لقد أُنعم الله على الخنثى ، أخرج منها سمة تشعى ، من بين صفاق وحشى . ووضح عنهم الصلاة ؛ وأحلَّ لهم لحم ولزى ، وسحو ذلك . تشهد لرسول الله ﷺ أنه نبي ، فأصغى سو حنيفة على ذلك ، والله أعلم أي ذلك كان<sup>(٢)</sup> (٣-١٣٧ ١٣٨).

### قدوم الأشعث بن قيس في وفد كندة

٣٨٥- قال الواقدي وفيها قدم وفد محارب .

وفيها قدم وفد الزهاوقس .

(١) ضعيف

(٢) هذا إسناده ضعيف ، ومنه معالف لرواية الصحيحين عن ابن عباس كما ذكرنا في قسم الصحيح من أنه ﷺ رأى مسيلمة وكذبه وقال ؛ لن تعدوا أمر الله فك ، ولن أديروا لبعقرنك الله

## [كتاب مسيلة إلى رسول الله والجواب عنه]

٢٩٦ - وفي هذه السنة كتب مسيلة إلى رسول الله ﷺ بدعي أنه أشركه معه في النبوة حدثنا ابن حميد ، قال حدثنا سلمة عن ابن إسحاق ، عن عبد الله بن أبي بكر ، قال كان مسيلة من حبيب الكذاب كتب إلى رسول الله ﷺ من مسيلة رسول الله إلى محمد رسول الله ﷺ سلام عليك ، فربي قد أشركت في الأمر معك ، وإن لم يصف الأرض ولقرين يصف الأرض ، ولكن قريناً قوم يعتدون

فقدم عليه رسولان بهذا الكتاب (١٤٦/٣)

٢٩٧ - حدثنا ابن حميد ، قال حدثنا سلمة عن ابن إسحاق ، عن شريح من أشجع قال ابن حميد أما علي بن مجاهد فيقول عن أبي مالك الأشحمي ، عن سلمة بن نعيم بن مسعود الأشحمي ، عن أبيه نعيم - قال سمعت رسول الله ﷺ يقولون بهما حين قرأ كتاب مسيلة فما تقولان أنتم؟ فلا يقول كما قال ، فقال ، أما والله لولا أن لرسل لا تقتل لأصربت أعناقكما

ثم كتب إلى مسيلة - بسم الله الرحمن الرحيم ، من محمد رسول الله إلى مسيلة الكذاب سلام على من أسع الهدى ، أما بعد ، فإن الأرض لله يورثها من يشاء من عباده واجابه للمفسر قال وكان ذلك في آخر سنة عشر (١٤٦/٣)

(١) هذا إسناده مرسل ضعيف ولقد روى الطبري روايات في خبر بني حبيبه ودعيتهم مسيلة وهو هنا يشير إلى إرساله لرسولين إلى النبي ﷺ بكتاب وسحدث عن هذه الرواية بعد الرواية التالية

(٢) هذا إسناده صحيح ولكن أخرجه أبو داود في سنه (٣/٨٣) باب في الرسل ح (٢٧٦) حدثنا محمد بن عمرو الزري ثنا سلمة يعني ابن الفضل - عن محمد بن إسحاق قال كان مسيلة كتب إلى رسول الله ﷺ قال وقد حدثني محمد بن إسحاق عن شريح عن أشجع يقال له سعد بن طارق عن سلمة بن نعيم بن مسعود الأشحمي عن أبيه نعيم قال سمعت رسول الله ﷺ يقول لهما حين قرأ كتاب مسيلة ما تقولان أنتم؟ فلا يقول كما قال ، قال أما والله لولا أن لرسل لا تقتل لأصربت أعناقكما

قلت وقد كان ابن إسحاق عن أبي داود فإنه صرح بالتحديث كما روى يونس بن



# مِيزَانُ الْإِعْتِدَالِ

في نقد الرجال

تأليف

الإمام الحافظ شمس الدين محمد بن محمد بن أحمد بن حنبل

الرحمہ ۶۷۸ھ

وبيلسیر

ذیل میزان الاعتدال

للإمام أبي القاسم عبد الرحمن بن محمد بن الحارث بن العباس

الرحمہ ۶۸۶ھ

دراستہ و تحقیق و تصنیف

الشیخ علی محمد معوض      الشیخ عادل احمد عبدالموجود

شارح و تحقیق

الأستاذ الدكتور عبد الحامد أبو رستم

مدرس الحقوق بجامعته الإسلامية

وعصبة محققو التراث الإسلامي

الجزء الرابع

المحتوى

عاصم - عبد

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان



میں سے کتابت ریزہ نمبر ۱۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰  
دہر اولیٰ مکتوب ۱۲۳۷

# مکتوبات حضرت عیسیٰ القشانی

شیخ احمد فاروقی سرہندی قدس سرہ النبی

دفعہ دوم

اردو ترجمہ

منترجہ

مکتوبات حضرت عیسیٰ القشانی

مکتوب

ادارہ تجدیدیہ دہلی نئی نئی کراچی



# فتوح الغيب

تأليف الشيخ محمد باقر المجلسي

مجلد اول  
کتاب الفرائض  
و کتاب النکاح

تأليف الشيخ محمد باقر المجلسي

مجلد دوم  
کتاب الزکوة و کتاب الحج

کتاب الصوم و کتاب الطهارة

کتاب الجنائز و کتاب الاطعمه

انور صلی اللہ علیہ وسلم کو اس امت میں کسی فراست والہام کے ہونے میں تردد تھا، یہ بات وہ شخص کہہ سکتا ہے جو عربی و اردو کے محاورہ سے بالکل ناواقف ہو، اس طرز از ادب کا اظہار تردد نہیں ہوتا بلکہ جس شخص کی نسبت اثبات حکم ہے، اس کی نسبت تاکید و یقین کا اظہار مقصود ہوتا ہے میں نے اس کے متعلق ماہر جب میں حسب ذیل سوال لکھا اور جواب کے لئے لکھا تو بھی رکھ دیا، مگر چھ ماہ ہوئے کہ اب تک جواب نہیں آیا کہ حدیث میں بالکل ایسے الفاظ ہیں، حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی نبوت کی بھی نفی کی گئی ہے۔ لو کان لہی بعدی لکان عسروا انما حاتم النبیین لاسی بعدی اور اسی طرح حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی غلت کے بارے میں بھی وارد ہے کہ اگر میرا کوئی عقل ہوتا تو وہ ابو بکر ہوتے لیکن میرا عقلی رحمن ہے، اس لئے مولانا حبیب الرحمن کے طرز استدلال سے مرزا یحییٰ کو بھائے نبوت پر استدلال کرنے کا موقع ملے گا۔

پھر مکرر حدیث میں اس امت میں سلب محمدیہ کا پتہ چلتا ہے، کہ تمہارے ما قبل محدث ہوتے تھے اور اگر تم میں کوئی ہوتا تو وہ عمر رضی اللہ عنہ ہوتے، اس میں شک نہیں کہ اس میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی کمال رتبت شان کا اظہار ہے، مگر اس میں محمدیہ نہیں نفی، اور نہ ما قبل میں جس طرح بہت سے محدث ہوئے اسی طرح اس امت میں بھی ہوتے، اور گو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو ان محدثین کا درجہ کمال عطا ہوتا۔

الجواب۔ یہ تمام اشتہاء آپ کو لفظ ان ولفظ لو میں میں فرق نہ کرنے سے ہوا، اصحاب اہل عقل اور کون نبوت لفظ لو ہے جو افتراء کے لئے موضوع ہے، اور محمدیہ میں لفظ ان ہے جو اکثر اہمال وقوع اور کبھی اثبات وقوع کے لئے مستعمل ہوتا ہے۔ جیسے وارے محاورہ میں بھی کہا جاتا ہے کہ اگر دنیا میں میرا کوئی دوست ہے تو تم ہو اس کا دل لول ظاہر ہے۔ اور لو کا ترجمہ ہوتا ہے کیا جاتا ہے۔ البتہ موقع اثبات میں ایک مقدمہ خارجہ مضمر کرنا پڑتا ہے۔ مثلاً اردو کی مثال مذکورہ میں یہ مقدمہ دیا جاتا ہے کہ یہ ظاہر ہے کہ کوئی نہ کوئی تو میرا دوست ہے ہی اور قرآنی مقامیہ سے مخاطب کا اس مقدمہ کو مسلم کہنا معلوم ہوتا ہے خواہ وہ تسلیم کسی بناء پر ہو، پس اس مقدمہ کے انضمام کے بعد اس کی دلالت وقوع و تاکید پر متعین ہوتی ہے۔

اسی حدیث میں ایک مقدمہ یہ تسلیم کیا جائے گا کہ میری امت کو اللہ تعالیٰ نے کسی فضیلت ثابت لہا ام السابقہ سے محروم نہیں رکھا، اس کے انضمام کے بعد تقریر یہ ہوگی کہ ام سابقہ میں محدث ہوئے ہیں۔ اور میری امت کو اللہ تعالیٰ نے تمام فضائل ام سابقہ عطا فرمائے ہیں تو یہ فضیلت بھی ضرور عطا فرمائی ہے، کہ اس امت میں بھی ضرور محدث ہوں گے، نیز واقعات سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا محدث ہونا متحقق ہے چنانچہ صحیح مسلم میں سے واقعات متعدد میں وہی کا نزول آپ کی رائے کے موافق منقول ہے آگے فرماتے ہیں کہ اس امت میں کچھ محدث ہوں گے، اور یہ ثابت ہے کہ ضروری ہوں گے، چنانچہ اوپر دلیل کلی، جزئی سے ثابت ہونا گذر چکا ہے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ ضرور ہیں۔ اور یہ ان ایسا ہے جیسا ایک



# امداد الفتاویٰ

پیشکش کنندہ: حضرت مولانا مفتی محمد شفیع علی قادیانی مدظلہ العالی

بیت الفتاویٰ

حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب مدظلہ العالی

www.abulhasanali Nadwi.org

مکتبہ ابراہیم علیہ السلام کراچی

www.abulhasanali.org

وكذلك في قتال مانعي الزكاة قال عمر لأبي بكر : كيف  
تقاتل الناس وقد قال رسول الله ﷺ : « أمرت أن أقاتل الناس  
حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأني رسول الله ، فإذا فعلوا  
ذلك عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها » فقال له  
أبو بكر رضي الله عنه : ألم يقل : « إلا بحقها » فإن الزكاة من  
حقها ، والله لو منعوني عناقاً كانوا يؤدونها إلى رسول الله ﷺ  
لقاتلتهم على منعها . قال عمر : فوالله ما هو إلا أن رأيت قد  
شرح صدر أبي بكر للقتال ، فعلمت أنه الحق <sup>(١)</sup> .

ولهذا نظائر تبيّن تقدم أبي بكر على عمر ، مع أن عمر  
رضي الله عنه محدث ، فإن مرتبة الصديق فوق مرتبة  
المحدث ، لأن الصديق يطلق عن الرسول المعصوم كل ما  
يقوله ويقعله ، والمحدث يأخذ عن قلبه أشياء ، وقلبه ليس  
بمعصوم ، فيحتاج أن يعرضه على ما جاء به النبي  
المعصوم .

(١) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ١٣ / ٢١٧ فِي الْأَصْنَافِ . باب الاعتصام . باب الاعتصام بسنن رسول الله ﷺ . وفي  
الزكاة : باب وجوب الزكاة . وفي استشارة المرتضى : باب قتل من لم يقول القدر الكافي ،  
وسلم رقم ( ٢٠ ) في الإيمان : باب الأمر بقتال الناس حتى يقولوا : لا إله إلا الله محمد  
رسول الله ، وفي الموطأ ١ / ٢٦٩ في الزكاة : باب ما جاء في أخذ الصدقات والتشديد  
فيها . والترمذي رقم ( ٢٦١٠ ) في الإيمان : باب ما جاء أمرت أن أقاتل الناس حتى  
يقولوا : لا إله إلا الله ، وأبو داود رقم ( ١٥٥٦ ) في الزكاة في فائدت . والنسائي ٥ / ١١ في  
الزكاة : باب مانع الزكاة . وابن ماجه رقم ( ٣٩٢٧ ) في الزكاة : باب تكلف حسن . قال  
لا إله إلا الله ، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه .

# الْفُرْقَانَا

بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان

لشيخ الإسلام ابن تيمية

١٧٢٨-١٦٦١

مطبعة دار

عبد القادر القادر

التوزيع  
مكتبة دار الفکر  
عمان - عمان

الناشر  
مكتبة دار الفکر  
عمان - عمان